





حضرت امیر نعمه الله علیه و آله
 که پیر شدیم عشق بر تن است هنوز عین مهر و نشاط بر جا است هنوز
 که نموی سفید گشت از چشم سیاه از سر هزار سودا است هنوز

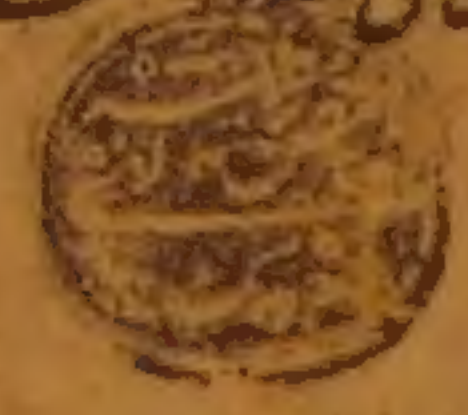
اهلی

عمر بگذشت و مراد آن نکرانست هنوز من اگر پیر شدم عشق جوان است هنوز
 تنم از ضعف چو موی شود و شد موی سفید دل من نیست آن موی میاست هنوز
 و اگر از ضعف مرا قوت رفتار بماند ده که دل در بین آن سرود و آنست هنوز
 سرم از خجلت بار کنه افتاده پیش در سر اندیش سودا می توانست هنوز
 و بهار است بخیر آن گشت مبتدا اهل
 ببل طبع تو با آه و فغانست هنوز

في يوم مطلق العبد العبد على العبد
 العبد العبد العبد
 في يوم مطلق العبد

شرح خطب الكوشن الحمد على الواحد المتبر بزي

م في يوم مطلق العبد العبد على العبد
 العبد العبد العبد
 المربون في يوم مطلق العبد



وهذه الخطب الاهيات في معرفة واجب
 الوجود وذاته وصفاته وافعاله
 وهذه الخطب جميعها توصيف

١٠

مصدر الملك العبد
 ولد الملك العبد
 العبد العبد

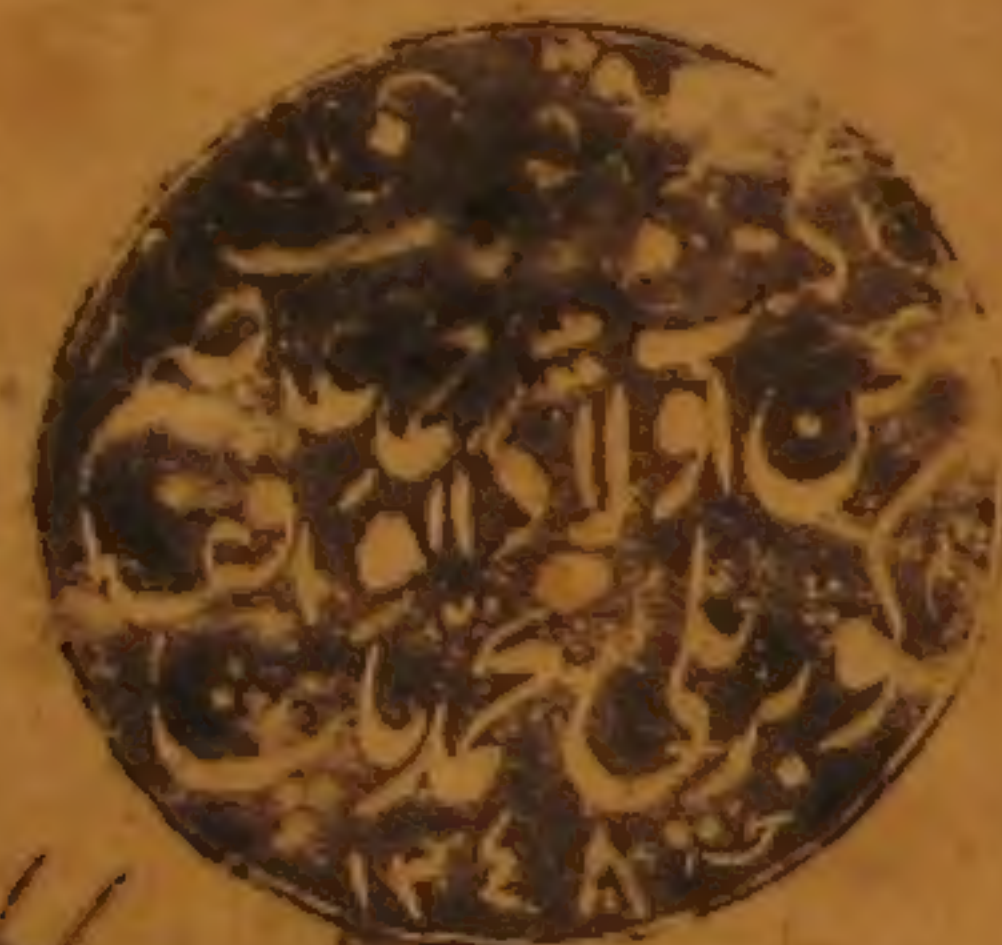
هو
 من ربه وكل علمه وكل امره
 عنده كافي الامم حليهم
 كان له اولوا الذين يحاونه
 المصيبة محمد صلو الله
 اعاني وسلامه

سابقة يد التقدير الى ان
 الحرة طي سلك الخراج الى
 عنونه الباسرين العابد
 الحنفى الامانة

عنه



مصدر
 ١٤٠٤



١٤٠٤

عالم

بسم الله الرحمن الرحيم اسبح الله عانه سبحانه واهله
 على حرايه احسانه واساله صلاته عرفانه ومهنته كحق برهانه
 والصلوة على المصطفى من عباده وخصه صاعداً ومحمداً والى
 هـ سدا وان عبد الله العبد الى رحمة الله وعصا به
من عبد الواحد الذي يقول قد راي بعض الافاضل
 من اجباي ولا كابر من جليص اصدقاي وهو الامام الاجل صفي
 الدين محمد بن الشيخ الامام السعدا وصد الدين علي بن ابي طالب
 بدم الله فضله ان افسر الخطبة للامير السعيد الرئيس في
 ابي علي بن سينا رحمه الله فامر مفاضلها ومسانلها واندر
 لطائفها وخصايقها فاما فاهيت ابها وورثها ووقف
 حاطي عليها السهل ومنها وانها على من لم يعبه العلوم
 اولم يحج دهنه المسائل الحكيمة بالاسبقية من سجي
 ومولا في لسان الدنيا افضل العبيد حجة الحق على الاعمى
 الى الله محمد بن علي بن ابي طالب وعنه لافه وررعا لله
 الوصول الى حجة من مقامه من توفيقه اناي على قانون طهر
 السج وطريقه مفصلا عليه وافعاله فاسعده
 وتسمي له واسد رب اله واعمد في غير الحق منها
 عن باطلها ومسيرها ليس منها على المير القويم والتماط
 المستقيم على الكتب الحكيمة التي صنفها سجي ومولا في الاعمى
 الى الله صلى الله عليه واله المباح والمخلص وغيرهما الذي
 المادمة اساطير الفلاسف ومسانلها مدلالا فاهره وبراهين
 باهره لم يصل اليها الا اولون والاخرون من المساسين
 وغير المساسين ورايت لاني والا في ان يورد الخطبة اولا
 على الهمه التي منهاها السج والرب الذي ربهما لعابه
 حسنها عليها ومهنته عدو منها بما سمع سجد بعد ذلك
 مفصل مفاضلها ومسيرها ابها بعد الطاوه لها
 والوصول اليها قال السج ابو علي بن سينا فاضل

لله

لله عليه ما في حكمه من الالهات سبحان الملك الحنار الاله العباد
 لا تذركه الابصار ولا تمثله الاوتار لا يهتج بعين الاصدان فصبي
 ولا عرس قسبي في كون الخلق لا يوصف كيف يشابه ونضائي
 ولا يلم قنقه ووجزي ولا بمصاف قبولان في وجوده وكما في
 ولا مانع كحاطبه وكواي ولا ممي مسجل من صده الى اهل
 ولا يوصح فيخلق عليه الربان وتنبه الحدود والبنان
 ولا يكلم فيسمله ساطر ولا ياتفعال فيعبر وجوده فاعل
 ولا يفعل الا ابداعا فيرفع عن محل الربان ارباعا الربان
 عنه في الاقوى في وحيه وناحية الجوهر الذي عبد لسان
 الحرك على صفه ومسامر ووجود الحجة سدا ونعي
 الله وعارفاته ورسمه من عابه الى احبائه واحسانه
 والمكان الى الربان وصوره او حجة او ايل على الربان كدرا ^{عدو اوله}
 واوله لا يغالطه ولا يصدرا ولا يدكلمه وعرا واهد
 دانا ونعا فتار للعدم بالوجود والخصيل حصار لما
 بالقوه بالفعال والخصيل وجوده غير مساهمة من
 المعوي عليه من ومنه وكلية هتات لظلم اسباب فعاله
 ورحمة تهدي كل الى حضايق كماله دار يقصر عنه كل
 وصوره في ربيته الملوذ ان من سجد رعد و
 لسرح طابع الكبر ان يودعه معا ولا في قوه الجسم ان
 يظهر عنه من رعا كل صدى واهد الوجود لوجوده من
 في صديقه وصوره يقصر عنه وجوده روحه لا مكانه
 ولا رايه صور عاربه غير المول عالنه عن القوه والاصول
 كاليها فاسرحت طالعتها وللا في العي في هوناها مباله
 فاطرها عنها افعاله وكان لظلاله من الاول وجوده كل ما يخص
 به من رايه وجوده وكل فاندح سور طير احسا ما ربه تسجل
 الكرم على ابي لم يورثه لسان كالمها افضل الا كان وهو المبدع
 والواهب احسن الا لوان وهو المسبح وصورها اوفصل الصور لربها ^{عن الاصل}
 عن الاصل والاهل من العبد

احكام من ملكي معك الهاد والروح وملكى لاسموا والنعوت ولو
 اولاد كادون الكوم لما احلاف الاوار الفاعل السوا الحيوان السا
 ولو كن نوابك الاكل لازهو اثبات لا صوا على الكون الفس
 ولو لم يكن العقل لما كان الهاد لا سوا المصور وساهي
 النواحي والافطار فسا كان كبرت اقوه غير مساهيه وفود لا
 اعطى الوجود من رافيه وكان وجوده مالا ساهي معاوان
 نوصد الامصر والا فمعا فابعدت الهوى الى دارق
 غير مساهيه في الاعمال كما ان كبرت اقوه غير مساهيه
 الاعمال وعلمت ان الكون الفساد لا يبع الا جامع ومعد
 ودي ابعاد للمكور ولا يصح على المفد فخلق الحكا
 مبدعه لادبها والروح جامعة في صفاتها والروطيه
 بها الاحكام للخلق والفساد والنوسه لسانا
 ساهي ما احدثت من النور والتعدي فخلق العباد
 الاولى وان كبرت سميتها المطار الاعلى ولولا سلكه
 العنصر النار لسخر حركه العقل فاعني كبر الاعمال
 لاسيلا الخلق على الارزاق بالقوه والامكان فخلق
 العباد الاولى في دار اسماو والطباع والالامع غير النور
 فيها ساطع السعاع وخلق الارض دار نور غير الا
 لما وقع عليها الصبا الذي هو عمله للحركه الحريره الفاعله
 للصور الطبعيه فخلق صاا وناا وصورا لاسنانا
 فيكون فاعده ومولد وموالد والعنصر المولد فيها
 خلقه لاسنان وخلق من فصا لده سائر الا كوان للالا
 نفع عنصر احمه ولا نفع عنصر فابا فحمه وخلق
 الانسان في انفس باطوه ازرخاها بالعلم والعمل
 فعدسانه صولها واول العقل او اعدله من راحه معدم
 الا صدره فسا كل بها السبع السداد وفاروق صورته القوار
 فسا كل بها العقل الا وائل رسا ورست مبادسا اناك بروم

معذرة
 مسما
 جماعه
 ليقا
 لا كوان

ولا يصلي ووصف وعلمك المحول والحد الاول لاسا كل النور
 والعصمه والنسبه عن الجعله واقاصه الهداه وكسفه
 انك وليك ومرداه وادله ولحم وار يصلي على صاحب
 السريعه السريعه فحده المصطوي وعلى اله واصا له حركه
 فمن في الخطيه ولما سعي الخطيه فله رجح الى سها
 وترسده على فصول اربعة الفصل
 في معرفه واهل الوجود الفصل
 في صفاته الفصل
 في افعاله الفصل الاول في معرفه واهل الوجود
 قال الشيخ سيار المملك الحبار الاله العباد الفس
 اعلم ان الشان له معسان لظها السبع والسريه وهو
 المحي المسبون والناي النحي كما في قول الساعه
 قد قلت لما حاي فخره سيار من علمه الفاجر
 معناه النحي منه والهمير من المحس ان السيان
 بالمحي الاول لا تعدى بكلمه من فلو عدى بكلمه من رافض
 معنى السبع والسريه له فانه نصير معناه السريه منه ذلك
 سافض قولنا السريه له فالاول الحاد والناي نوصدوا
 الشان بالمحي الناي وهو معنى النحي فانه تعدى
 بكلمه من كما قال الساعه سيار من علمه الفاجر
 ولما ظهرا المعسان وعمر لظها عن النحي لاسيه على
 ان السيان صها معنى السبع والسريه لا بمعنى النحي
 فكور معناه السبع والسريه للملك الحبار والاله العباد
 هذا هو النسر في الشان والمملك الحومع والدي
 سعي عن كل س ولا سعي عنه سعي هكذا فوله
 في الاسان والحبار وهو اللاني كبحر لما هشارع لها
 بالقوه الى الفعل فمن في هذه الخطيه حسب قال
 فيها لعدم بالوجود والحصل حبار لما بالقوه بالفعل والكم

وهو معنى السبع
 والسريه

اذا عرف هذا فقول سبحانه الملك سميع وخبير الملك الحق
 وقوله الخارعب له على سبيل الاستدلال له وجوده واما كونه
 بعباد طاهر واما الاستدلال به على وجوده وخصيصة مقررته
 ان يقول الموجد اما ان يكون بالفعل من جميع الوجوه او
 بالقوة او بالفعل من وجهه وبالقوة من وجهه اما الموجد الذي هو
 بالقوة من جميع الوجوه فهو في الارض كونه بالقوة لا بد وان
 يكون بالفعل ولا لسبب الا ان كان لا يهاه وهو محج واما
 يلزم منه ان يكون المكنن له في جميعه لانه وهو محج سببه
 انه اذا لم يكن بالفعل امكان كماله بالقوة لم يكن امكانه حاصل الا
 واد اربع الا مكان العام حال المساع فيكون ذلك السبب مساع
 لانه فهو فيكون المكنن له في جميعه لانه فهو ولما نزل القسم
 وهو ان يكون في الوجود موجد هو بالقوة من جميع الوجوه
 بعين الحق منها هذا ان القسمان وهو ان الموجد اما موجد
 هو بالفعل من جميع الوجوه او موجد هو بالفعل من وجهه
 وبالقوة من وجهه لحي فاما ان ينفرد كماله بالقوة من وجهه
 او من غيره ولا اول باطل له لو كلف نفث في اعطاء كماله بالقوة
 لكان كماله بالقوة حاصل له بالفعل فيكون كماله بالقوة بالفعل
 هو واما الثاني وهو ان ينفرد كماله بالقوة من غير ذلك
 الغير اما ان يكون غيرا فهو بالفعل من جميع الوجوه او غيرا فهو
 بالفعل من وجهه دور وجهه والاول هو الملك الحق والثاني لا سبيل
 للايدوان ينهي اليه صوته امساع سبيل العلة والمحو لا
 لا يهاه واما ان يلزم الا صطلح في الاغنى او الملك الحق
 فانه لما كان بالفعل من جميع الوجوه لا حرم سبب غير كل
 شئ ولما كان كل ما سواه من الموجد ان محجها الله مفعلا
 الى وجوده في اعطاء كماله في وجهه الوجود لا حرم لا سبب
 عنه في في هو الملك الحق واما سواه فلكه وملك كونه
 كونه هائل الا وجهه له الملك واليه في حيزه واما الاستدلال

من جميع الوجوه

الحكم

اربع

بالحق المساهد المحسوس في العالم على اسباب الملك الحق ثم لما
 كانت الدرجة الالهية اعلى من الملكة ونصروا المحر اول من يعرف
 الغير لا حرم منها اليها وليس كذلك ايضا بالا على الاعلى فاسد
 بالغير على الالهية فقال الاله القهار والقهار هذا ايضا
 على سبيل الاستدلال به على الاله اما البعب طاهر واما وجه
 الاستدلال به على الالهية فيقرر ان يقول القهار
 هو احرار لا سبب من العدم المحصر في البعب الصرو الى
 الوجود والمحصل على ما فسر السبع وعلى فيقول هك
 الاسبا القابلة للعدم والوجود من حيث انها هي اما ان يكون
 وجودها لها من درجتها اولاً من درجتها اولاً باطل وذلك
 لا ركنها وجود من درجته وهو واجب الوجود لانه ولاسي
 من المكنن بواجب لانه فلا سبب من المكنن وجوده من درجته ولا
 الثاني وهو ان يكون وجودها لا من درجتها اما ان يكون وجوده
 من غيره او لا من غيره لكن كمال الوجود له لا من درجته ولا من غير
 ولا وجود له في درجته فيا هو موجد في درجته فلا بد وان يكون
 موجد او وجوده لها من درجته او من غيره لكنه ليس وجوده
 هذه الموجد خارج درجتها فاما ان يكون من غيرها فذلك
 الغير المعبد لو هو انها لا يكون موجد او وجوده من
 دانه او موجد او وجوده لا من درجته ولا اول باطل
 والثاني باطل اما اولاً ولانه لو احسب هذه الموجدات
 في سببها وجودها الى صلبها في الاحتياج والمحو
 هو الا فكل ان لو اربع الا مكان حال المساع وكونها
 منها سبب في الاحتياج ولا سبب الى الغير وكان مشرك
 سر الظاهر في الاحتياج كل واحد منها الى كل واحد منها وانه
 دور محال بل يلزم ايضا احتياج كل واحد منها الى نفسه
 وذكر محال في تقدير سلمه فالمعصوم حاصل لانه لا يرم
 استطاعه عن الغير ولا سببها وجهه واما سببها ولانه لو احتاجت

واحدون

بالصوت واما

هذه الموجودات في لسانها وجودها الى مثلها كان الكلام
ذلك كالقلام في هذه الموجودات ولا تسلسل لامساع تسلسل
العلم والمعلوم في معنى الى موجود وجوده من ذاته واحد
بذاته وهو المعلوم وهو الاله الحق فوجدنا وجوده الاسد
بالفهم المتأخر على الاله الحق لا يقال لما اذا قدم قوله الملك
الحق على قوله الاله العباد ولم حصل العباد بالاله والحجاب بالملك
فلا اما الاله والظاهر الاله اعلى حجه وارفع رتبة الملك
فلا ان يفعل من الملك الى الاله الذي هو اعلى حجه الاول
وهو الاحسن واما الثاني وذلك لان الفهم اقول بان
ونصرنا من الخبر فان المعلوم لا ينفك مع الفهم والمحمول
سعي مع الخبر فاستدلنا بقوى التماسك والنصر على
المؤمن لا على والمنصور لا قوى وكانه يقول وقوله
الحق انما لما راينا الخبر عالما في الموجودات والفهم طاهر في
الكسب ولما دللنا بالخبر العال على الملك الحجاب والحق
الظاهر على الاله العباد وهو لنا اقلها سميان الملك
الحجاب لاله العباد فان البحر لا يدركه الاضمار
ولا عمله لا وفكر الفهم البحر لما انت الملك الاله
على وجه النسيه والفرق والمعبود والاسد لا في الفهم
سماوا احسنه معالا عدل الى ابطال الكلام الذي
يقوله العقل والجمع من الناس من ان كل موجود
لا بد وان يكون محسوسا ومساها او له مسائل
المحسوس او ان لم يكن محسوسا ولما له مسائل
المحسوس لكن يمكن ان يصور صورته في الذهن وبمثل
ان يصور مساله في الخاطر اما لا يكون محسوسا ولا يكون له
مسائل من المحسوس وجميع في الذهن وبمثل الخاطر
فالعقل لا يبدى الله والخاطر يعبر عنه فان البحر اشار
الى ابطاله ونبه على حسنه فان البحر لا يدركه الاضمار ولا عمله
الا وفكر الفهم

العب والاساره الى الجوار عن السبه ثم لما كان الجوار عن طاهرا
وصدق ما ذكره من العصبه باهر انما حرم من الرهايس العقلية
على وجود الملك الصدوق والاله الحق فلا حرم نبيه وغيره بالناس
بان يسر الى وجوده الخواص والفرق على وجه التلويح على
من الخبر فيقول لما قول القائل كل ما لا يكون محسوسا
ولا يكون له مسائل من المحسوس لا يكون موجودا قلبا تنبه انها المسكين
وبعطف لما ذكرنا من القواسم في محسوسات وطلابه واصحابها
اما على العاقلين الاول وذلك لان كل محسوس اما بالفعل
جميع الوضوء او بالقوة من جميع الوضوء او بالفعل من وجه
وبالقوة من وجه اما القسم الاول وهو ان يكون بالفعل من جميع
الوضوء فهو باطل لوضوء الاول ان كل محسوس من وجه
دو وضع وكل ما كان ذا وضع مختلف عليه الرهايس اللبني
وكل غير هو حرم من قوة الى محل وكل ما خرج من قوة الى
محل لم يكن بالفعل من جميع الوضوء وقد مر صاه لكذلك
الثاني ان كل محسوس اما محسوس او حال في المحسوس محتاج الى
المحسوس وهو غيره وكل محسوس من قسم محتاج الى حرم وجه
غيره وكل محسوس وطال في المحسوس محتاج الى غيره وكل
محتاج الى غيره لا يكون بالفعل من جميع الوضوء واللام بان
محتاجا الى غيره وقد مر صاه لكذلك فان البحر الصم الثاني
وهو كونه بالقوة من جميع الوضوء فهو ايضا باطل اما الاول
فلما ذكرنا في الفصل الاول واما ثانيا فلان كلامنا في المحسوس
والمحسوس في كونه محسوسا بالفعل فلا يكون بالقوة من جميع
الوضوء وقد مر صاه لكذلك فان البحر ولما نظرنا في القسم
بغير القسم الثالث وهو ان كل محسوس ومساها لا بد وان
يكون بالفعل من وجه والقوة من وجه فيقول هذا
المحسوس الذي هو بالفعل من وجه وقوله لما ان يكون مسندا
ماله بالقوة من ذاته وهو باطل لما عرفت من غيره وذلك لانه
لما ان يكون محسوسا

وانه باطل لغير العوضه التي ذكرناها في امساع لاسماء الملائك
الى مثله او لا يكون محسوسا وهو الحق وظن ان هذا هو
ليس محسوسا ولا محسوس فيه الحسن والمحسوس
والحسب والحساب لا يدرك الا بصار وهو لا يرى
الا بصار هذا بعد بطلان ذلك الطرح على القانو الاول
وهو قانون الحسب والافاضة بطلانه على القانون الثاني
وهو قانون القدر ان يقول كل محسوس مكن على الوحد
الذي حررناه وكل مكن محسوس الى الموتر فكل المحسوس
محسوس الى الموتر فالموتر فيها اما ان يكون نفس مجموع
المحسوسات او سياتي اطلاقا فيها او سياتي فيها
والاول باطل والآخر كونه موزعا في نفس كذا الموتر
فلا لا يتركب من السبع فبالتبع هو والثاني باطل ايضا
لان هذا الموتر اما ان يكون باثني في كل واحد من المحسوسات
او في بعضها دور البعض فان كان الاول لزم كون السبع
موزعا في نفس وهو محم واما الثاني لا يكون هذا الموتر
في جميع المحسوسات بل في بعضها دور بعض وهذا
لذلك هم ولما نظر القسار الاولان بعد الثالث وهو ان
الموتر في جميع المحسوسات من خارج عن جميع
المحسوسات والحارج عن جملة المحسوسات لا يكون محسوسا
والا لزم كون السبع الواحد طارفا لاطلاق محم في هذه
هو القدر والسبع على ضعف الخيالات الموحدة
لاختصار الموجودات في المحسوسات ولما نظر الطاهر
ما ان العلم بالشيء لا بمسائل واما السبع في نفسه لا يكون موجودا
الا اذا كان له مسائل فهو انما هو انظر الباطل والخيال
الفايد وذلك لان حصول العلم بالشيء لو توقف على
مثال فحصول العلم بذلك المثال ان توقف على المثال
الاول دارا وتوقف على مثال اخر سلسلة لا مثله
لانها

مسح

او انتهى الى موجود ليس جملة هي وهو الحق المطلوب وهكذا
انطال طهم ان السبع في نفسه لا يكون موجودا الا اذا كان له
مسائل ذلك لانما يقول ذلك المثال ان لم يتوقف وجوده
على مسائل بطلان ما يفار كل موجود في وجوده الى مسائل وان توقف
ذلك المثال على مسائل فاما ان دارا او سياتي او انتهى الى موجود
ليس له مثال في حق نظر الطرح والخيال ولما نظر الطاهر
طرحا لا يتصوره الله ولا عمله الحاطط ليس هو انما هو انما
نظرا لافاضة قانون الحسب وذلك لان كل ما يحضر في الوجود
فقد خرج من قوة اى فعل فلا يكون بالفعل من جميع الوجود
بل بالفعل من وجه وبالفعله من وجه فخر وجه من القوة
الى الفعل ان كان موجودا يتصوره الله في عمله الحاطط
كان الكلام فيه كما في الاول فاما ان يتسلسل او انتهى الى
موجود من وجه غير ان يتصوره في غير اى عمله حاطط
وهو الملك الحق في افاضة قانون الحسب الغير حيوان كل
ما يتصوره في عمله حاطط فهو صفة محسوسة في نفس
سبعه طارفة كدور السبع وطرفا كان ذلك
فهو مكن وطرفا محسوسا الى غير ذلك ما يتصوره في عمله
حاطط لا سيما ان عمله الفاعل والحاطط ولا لما كان الخارج
طارفا هي فبذلك هي القوة التي بها نظر حساد تلك الظنون
والخيالات ولما نظر برصد القصصه وطى قوله
لا يدركه الا بصار ولا عمله الا وكان لافعله لا يدركه
الا بصار غير موزع على القانون الاول ان يقول كل الملك
هو الحق الموجود بالفعل من جميع الوجود ولا لا حجاب
في سى الى سى ولا يكون ملكا صافيا ولا سى من المصير
والمحسوس بالفعل من جميع الوجود على ما سبق فبذلك
فالملك الحق ليس بمصير ولا محسوس واما على القانون الثاني
فغيره ان لا له هو الواحد فيكون من رايه ولا سى من المصير
والمحسوس بوجهه

ط
القدر

اما الاول وهو الذي يعصى به فلا يح اما ان يكون تلك النية
 به السي الى طائفة وهو لا ين او به السي الى رتبة وفي
 المتى او احرا السي الى الامور الخارجية عنه وهو الوصي او
 الشيء به السي الى ما توارى به وحاديه في تلك النية وهو الاصل
 او به ناسخ في السي وهو ان يفعل او به ناسخ في السي
 عن السي وهو ان يفعل او به السي الى ما يشمله وتنفصل
 بانتقاله وهو الملك والخدم واما الثاني فهو العزم الذي
 يعصى به فهو الكم واما الثالث فهو العزم الذي
 لا يعصى به ولا به فهو الكلف وهو اما ان يكون
 من الكلف المحسوسه باط الحواس وان كان راسي على الزوال
 سمي بالاعمال وان كان سريع الزوال سمي بالاعمال
 واما ان يكون من الكلف المحسوسه بدار لا يعصى به فان كان
 راسي على الزوال سمي ملكه وان كان سريع الزوال سمي
 حالا واما ان يكون من الاعمال اما كقول وهو الاقوة
 اول سعادا اما كقول وهو القوة واما ان يكون
 عرضا كقوله لا اعراض وهو الكلف المحسوسه بالاعمال
 اما بالجمادات المتصلة مثل الاستقامة ولا نجنا او بالجمادات
 المتصلة مثل الروحانية والعزلة في هذا المقول هو
 على راي الحق ولا سمي من الموهود ان يخرج عنه الله تعالى
 في فانه وقد قدس عن ان يكون في ما صيغ له الاعمال
 على ما سطره لك عن قريب والاحساس العاليه لهذه الموهود
 عشرة الجوهر الكم الكلف لا ين السي الوصي الاعمال
 الخلاء ان يفعل او ان يفعل وما سوى ذلك من الاعمال
 التي ذكرناها فهي دالة كسعة المقول في قول
 النوع كس الحس لواعرف هذا فلهذا الى التفرع
 وبقول قد ظهر ما ذكرنا من النقص انه لا موهود سوى
 واحد الوحد الا وهو جوهر او عرض في رتبة عر ان
 يكون جوهر

وعرضه رتبة له عر كل باعداه وسواه وقوله لا جوهر فيكون
 وجوده رتبة على ماهية اذ الجوهر هو الذي لو وط لوط
 له في موضوع وعرف ان يكون وذلك لا يعمل الا في
 يكون وجوده رتبة على ماهية و رتبة له عر ان يكون
 موهود الوحد لوط لا في موضوع وعرف ان يكون حتما
 او صون او صون او نفسا او عملا لا السرية عن
 الاعم لوح السرية عن الاحص و قواه لا عرض رتبة له
 عر ان يكون موهود او صون موهود وعرف ان يكون
 او كلفا او مصفا او اينا او مفي او وصفا او وط
 او ان يفعل او ان يفعل او سناد اطلاق شي في حق الفعل
 لا السرية عر الاعم لوح السرية عر الاحص في
 رتبة عر كونه جوهر او عرضا في رتبة على كل واحد
 اما القضية الاولى وهو قوله لا جوهر ليس له بقوله
 الا صلا في صغر و رتبة ان يقول الجوهر هو الذي
 لو وط لوط لا في موضوع والجوهر وجوده رتبة على
 ماهية واما ان وجوده رتبة على ماهية كان ماهية
 انها هي فائله للوجود والعدم لان ماهية لو اقص
 الوجود والعلية شانه بالوجود على المعاول الكمال
 موهود في ان يكون موهود هو فعله بار كل ما كان
 وجوده رتبة على ماهية كان ماهية عرضا في
 فائله للوجود والعدم والوجود والعدم صدان في القابل
 لها فائله للصدر ولا سمي القابل للصدر بواحد ذاته
 كماله ذاته ولا سمي في الواقع بذاته الكمال ذاته
 قابل للصدر فالملك الصدوق والاله الحول ليس جوهر في
 الصدر واما القضية الثانية وهو قوله لا عرض فاسد
 عليه ايضا بقوله فيسبو وجوده الجوهر و رتبة ان
 العرض هو الموهود في موضوع فالموصوع ساق على العرض
 يعبر الله العرض

واما الصفة المكنية من السلب والاصافه فهو مثل قولنا انه
اول فار الاول فهو يكون سماعا على غير ولا يكون متبوقا على
والعدد الاول اصافه والباي سلب والكتاب الا الهى مشعر
تذكر يا من الصفات التلبية والاصافه حسب حال
سار كاسم ركن في الحلال والاكريم والحلال اشارة الى
السلب والاكلام اشارة الى الاصافه وان كان يخص
المعنى فلهذا الى التفسير واما قوله لا توصف بكنية
فمسانه ونصا هي فتقول الكنية هو العرف الذي لا يقسم
فسمه ولا تسميه وورد سأل سأل له اصافه به عمل هذا
العرف وما ذكره السمع من قوله فمسانه ونصا هي فتقول
سما على ما ذكرنا وذكرنا له لو انصفه شانه به صفة
صفتها بكنية تلك الصفة واصله لا بها فمسانه ونصا هي
فهذا هو الحق واما الباوي الا فتعاني فوارك صفة
ما تصف بالكنية الخفية المحصلة فانه سانه
المحسوسات والمبصرات في كونه محلا للكنية المنزلة
وقال ثانه سأل سأل الى ان سانه في سمي في سمي
قال السمع ولا يكف صدور وحكي التفسير اللطيف
العرف الذي يعنى فسميه وتقبلها وكل ما يقبل الفسميه
فهو مركب مكن ولا سمي من الواصل بذاته مركب مكن قالوا
لانه ليس بكني وهذا هو الذي اشارة اليه السمع بقوله
صدور وحكي قال السمع ولا عصا وفتولكي
في وجوده وكما الى التفسير لعل ان المضاف
نعال بالاشارة الى لعل بكنية لعل صافه فسميه
وهو المضاف والخفي وبانها معروض للاصافه وكنية
وبالقياس المكن من الاصافه ومن معوصها بالاصافه
بالحق الاول فلهذا سأل ان توصف به الله لما ذكرنا ان
صفاته لله فيها اصافه ومنها سلبه وانما الاضافه
بالحق الباوي والباي

فتقول معروض للاصافه اما ان يكون عرضا او هو ان كان هو
لما قال ان توصف به دار الله لان لا يكون عرضا الا بوصف
ما سأل ان توصف به هو صفة وان كان عرضا لاسم ان
توصف به دار الله على ما سأل ان عداه لا توصف
بالصفا الخفية المحصلة وقوله فتولكي وكون كل
سما على الوجه الذي لخصناه في قوله ولا توصف
بكنية فمسانه ونصا هي فتقول التفسير على التفسير
واللخص واما الباوي الطاهر فوارك للاصافه هو
السمه الخاصه من العرف على سبيل التكاثر من الاوصاف
والاصافه ومنها هو للاصافه لا يعمل الا بعمل ان سانه
توجه من اداة ومما يله وميل الواصل والاصل واصف
دانه عصا وفتولكي وجوده وحادي هي حال
قال السمع ولا يمان في طانه وكفى التفسير للابن
هو سمي الى طانه كاللور في السمع الصوت والسمع
سجد ان يكون محجرا ماسا وذكرنا ان كل ماس محجور
فاما سانه بكنية عرفت شانه وقوله عرفت شانه وكفى
وكل ما كان له كان مفسما ولا سمي من الواصل بمفسم ولا سمي
من الواصل بمفسم قوله في طانه وكفى سمي على
ان المكن هو السمع الناطق للحاكي المماس للسمع الطاهر
للحكي وهو صفة سما على ما ذكرنا وذكرنا ان كل
مخاطبه وكفى فانه يظهر فيه الحدود والحواس وكل ما كان
لله كان مفسما ممكنا وهو ما ذكرنا قال السمع ولا سمي
فستعلم من الى العرف التفسير لعل ان المضاف
سبه المفسم الى المفسم هو الرمان وسبه الناس الى
المفسم هو الدهر وسبه الناس الى الناس هو السعد
والناس اذا اذ من جهة انه ماسم بكنية الرمان بلع الى ان
قال السمع في كتابه الموسوم بحور الحكمة دار الاصافه الناس
ودار الاصافه العرف الناس

مرحبه والنايه من حبه لاهلها فخره ثباتها لم يكن
في الرمان بل هو الرمان ونسبه ما مع الرمان وليس الرمان
الى الرمان هو الاله ونسبه ما ليس في الرمان الى ما ليس
في الرمان فخره ليس في الرمان الا في ان يسمى الشرح
واذن يلخص ما ذكرنا ان الحاصل في الرمان ليس هو المعبر
واللهي موصوف ما را الرمان فالموصوف على ليس هو المعبر ولا
شيء من المعبر بالفعل من جميع الوجوه والمملك الاله هو الذي
بالفعل من جميع الوجوه والمملك الاله لا يوصف على فعله
فيعمل من على الى اخرى من على ما ذكرنا وذلك لان كل
ما كان في الرمان فلا بد وان يعمل من على الى اخرى ومن
خاله الى اخرى فخره ما هو في الرمان ولا يقال من على الى
اخرى يعني واليعبر على اللاحق محال فالمملك الاله يتحد
ان يكون في الرمان قال السبع ولا يوصف في مختلف عليه
الربا في نفسه الحدود والهيئات النفس اعم ان
كل محي فله ركنه من الاله في الخارج عنه وكان ان
له من الاله في الخارج عنه ولا حرايه اصابه
الى الاله في الخارج عنها والنسب الحاصله من الاله في الخارج
عنها هي التي باعتبارها الوصف لاهلها فخره هو
للله في تحيد ان يوصف بوصفه لوهو الاول ان كل
خلق صبح فهو محي منقسم الى اربعة اقسام في الاله في
الناي ان كل ذي وصف فهو مقدر محدود فيقسم وكل
مقدر محدود منقسم ولا شيء من المنقسم يواحد فاوله
ليس منقسم الثالث ان كل ذي وصف وله الاله في
الخارج عنه في واصافات وتلك الاله في الاله في
مقدرك بعد وكل ما عطف عليه الربا لا يكون بالفعل من
الوجوه فالمملك الحق ليس له وصف وقوله في مختلف عليه
عنه لاهلها في نفسه الحدود والهيئات اساره الى هذه الوجوه

قال السبع والكل في نفسه شامل ولا ما يقال في حبه
النفس هو ما ملأ المملك الاول الى الاله لا يوصف
على الحبه هو الذي احيط به في الاله في حبه
ما يقال كالتسليم في التسليم وكل ما يوصف بالحق فانه كخطه
في نفسه في وكل ما كان في الرمان فخره هو الاله في
بالفعل من جميع الوجوه والناي في واحد لاهلها فخره
فالمملك الاله في الاله الحق لا يوصف على وهذا هو الذي
عليه السبع بقوله ولا حده في نفسه شامل المملك الاله
في انه لا يوصف بالفعال وذلك لان الاله في الاله في
السبع في وكل ما كان في الرمان فخره هو الاله في
دانه والمملك الاله هو الواحد لاهلها فخره في المملك
الاله لا يوصف بالفعال وهذا هو الذي في السبع بقوله
فخره وجوده فاعل قال السبع ولا يوصف بالفعال
فمن يوصف على الرمان لاهلها فخره الاله في
ان يكون السبع في حبه في الاله في الاله في
او مان او الاله او رمان فخره السبع في الاله في
حبه قال السبع في الاله في الاله في الاله في
مخلوق في حبه في الاله في الاله في الاله في
وما بعده عدم رمان في حبه في الاله في الاله في
اعلى رتبة في الاله في الاله في الاله في الاله في
اد اعرف في الاله في الاله في الاله في الاله في
علا الاله في الاله في الاله في الاله في الاله في
اما انه لا يوصف بالفعال يكون وذلك لان الاله في الاله في
يكون السبع في حبه في الاله في الاله في الاله في
ان يكون في الاله في الاله في الاله في الاله في
موسط في الاله في الاله في الاله في الاله في
لاهله في الاله في الاله في الاله في الاله في

وان كان ممكنا لذاته احاط الى مورد نور فيه فاما ان يكون
المورد فيه واحدا او ممكنا فان كان واحدا لم يكن ان يكون
في الوجود اكثر من واحد وتكون الصادر من الواحد اكثر من
الواحد وكل واحد منهما في وان كان كذلك المورد ممكنا كان
الظلام فيه في الاول فاما ان كان او سلسلا او من
الواحد اكثر من واحد او صدر من الواحد واحد وكل واحد
منها باطل فثبت انه لا يكون ان يقع صفته لهما ان يكون
للاول ان كل من كان فعله فعلا احدا ثانيا كان فعله متبوعا
بعدم وكل ما فعله متبوعا بعدم لا يكون بالفعل في نفسه
الوجود فالملك الحق لا بد وان يكون بالفعل في جميع الوجود
فالملك الحق في نفسه فعله مستويا بعدم الثاني
ان كل ما كان فعله زمانا لا ينبغي في ذلك الفعل عن توسط
والا لكان المورد في حصوله تاما في المورد في حصوله
فان لم يكن حاصلا في ان يكون حاصلا في وجوده وهذا الثاني
هو الذي اشار اليه الشيخ في قوله في قوله في قوله عدم
زمانا لم ينع عن توسط وعدم هذا الثاني
الحق لا بد ان يكون على حاله واعلم شانه من التاخير والتاخر
وذلك لا ريب فيه هو العي في فعله عن كل ما سواه من
زمان وماده ومنه وبالحمله سر يك ومنه والملك هو الذي
يكون فعله مآده او الاله والمجرد هو الذي يحتاج في فعله
الى من ورطان حالا ولا سر يك له في ذاته ولا في فعله
والثاني في الثالث كما ان السر يك في الفعل فيم للفعل
ومن المعتبر في اوائل الحصول والمسلم عند ذي الباب
ان العي المطلق في ذاته وفعله اشرف واعلم ان المي
اما في ذاته او فعله وما هذا الا الذي به ولا طه في
وتعترف ان الواحد اشرف من الملك وهذا هو الذي
اشار اليه الشيخ في الاشارة حيث قال في الاشارة
اعلم رتبة من يكون

الشيء
كان
او يكون

والله والاحداث وسه عليه ههنا فعوله فيرفع عن
الزمان اربعاعا قال الشيخ الزمان عنه في الاقوال فينا
الحق لا بد ان يكون في حال الحركة على ما علم وما حرو ووجه
الحق في بدل في نفس النفس لا بد ان يكون في ما علم انه
لا يوصف بغير ولا متي ولا بفعل الا ابداعا وهذه المعاني
مما علم فيه الخلاف بين اهل العالم وخصوصا فاسله لا بد ان
ولا حرم اردوا في مورد غير لها ونسب عليها فقال الزمان
عنه بالاقوال في حاله وباحصه الحق لا بد ان يكون في ههنا ما لا ينبغي
عليها ما حرم بعد من تقيد في ههنا المسألة الاولى
في ان الزمان يتعلق بالحركة والتغير ويعبره ان الزمان امر
مجرد شيئا لا لو كان باسما في نظر الكار هذا الزمان في
زمان الطوفان زمان اول الطوفان وانه صرح في الاسماء في عالم
ما الزمان مجرد شيئا فالزمان يتعلق بالتغير فذكر التغير
الذي هو يتعلق بالزمان ان يكون غير اعلى الدرجه او الاعلى
الدرجه وانما في باطل لانه لو لم يكن على الدرجه في دعاب
لا نسيم فيوارى حركه في مسافات لا نسيم فيوارى العوارى الحق
المراد وهو باطل لا في كل ما لا يتحرك لا يحصل من ركنه مقدار
لا سائر الحج ولا بالمداطه مما سائر في رايه في كل فعل
لا جسام يحصل من ركنها مقدار في قسمها لا في قسمه فيقف
عند اخرها لا يتحرك ولما رطل القسم الثاني بعد القسم الاول
فما في وار ذلك التغير غير على سلسل الدرجه وهو الحركه
له الحركه لا معنى لها الا الحركه في القوة الى الفعل على
سلسل الدرجه فعلم ما الزمان يتعلق بالحركه والحركه متعلقه
بالجسم ما حركه عنه فالزمان يتعلق بالجسم ما حركه عنه
عن سلسل المسألة الثانية في مورد الموجودات ان على
رأي الحق ما و ذلك انما يظهر في ان الواحد لا يكون ركنه الا الواحد
وان المبدأ الاول في وجوده في الوجود ثم العوارى في الاول
ثم عالم الوجود والقيس

ط
لا علم

و بعد ما انساى كمنو القول فيها على رايهم في فصل
 اذا عرف هذا فليرجع الى التعريف اما قوله الراب عن الما
 الاقصى فالمراد منه الراب عن عاينه البعد و بها انه المباني
 و هكذا الراب من مباحر عن الحركة المباحرة عن الاول و لا في المباح
 عن القول المباحرة عن المبدأ الاول و الراب من مباحر عن المبدأ
 الاول و مباحر عنه بهذه المراسم هو منه بالاقول الاقصى
 و اما قوله و با حقه الجوهر لا دى فالمراد منه انه في عالم
 الجسم و الجسميات و ذلك لانه متعلق بالحركة المتعاقبة بالجسم
 فيكون الراب من عالم الجسم و الجسميات و انما البعد
 عنه حلا و انما هي و انما هي الجسم بالجوهر لا دى فانه
 ادور الجواهر و ادناها لا يفار و الى العبر و دابة قوله
 و لا كذلك سائر الجواهر و لا بقوله عند سائر الجواهر
 متعدي و مباحر و وجود الجسم في هذا و هو اشارة
 الى علو الراب بالحركة و الجسم و تعدي ما ذكرنا من الراب
 متعلق بالحركة المتعاقبة بالجسم فالتسلسل و المكان
 بالراب و وجوده و حده او ابل على الراب كدبر البعد
 التسلسل لما في كلامه في التسلسل و ما مسئلة الابد
 و المتنى اظهر في تعريف المسئلة البالية و هو ماله لا ين
 فقال و المكان بالراب و وجوده او كبحر تعدي و تعدي
 الكلام فيها الى ما انما في هذا المسئلة و لا في
 و ان لا يعاد مساهمة ساه لو كان بعد عن مساهة لما
 كان حركه مستديرة لكن البالي باطل و المعاد مثله بان
 السرطيه لو كان حركه مستديرة و بعد عن مساهة ايضا
 ان يحرك من مركزها حذا الى المحيط مساهة الى الخط العبر
 المساهة على نقطة فاذا دارت الدائرة دورها تامة
 زال ذلك الخط من محاذاه المعاطعة الى المساهة و من
 المساهة الى المساهة مرة اخرى و لا بد وان يحصل ذلك
 الخط العبر المساهة

ان

نقطتان نقطة في اول نقطة المساهة و نقطة في اخر نقطة المساهة
 لكن كل نقطة حركتها في الخط العبر المساهة فاما كذا
 عنها نقطة اخرى بمكساة ان يصلها بالمركب كخط متعدي
 التي في اول نقطة المساهة فو حركتها نقطة بمكساة ان يصلها
 بالمركب و النقطة التي في اخر نقطة المساهة كمنها نقطة بمكساة
 ان يصلها بالمركب و الخط الدائر على الدائرة اذا بلغ النقطة
 التي في اخر نقطة المساهة و ارطوب على الخط الواصل بينهما
 و من المركز فاما ان يتصل من المساهة المبانيه قبل ان يطاوع
 على الخط الواصل من النقطة المساهة و من المركز او بعد
 ان يطاوع على ذلك الخط و الاول في الاعلى القول بالظفر
 و هو اقول فيصير البالي فيصير الخط الدائر دور الدائرة مشامتا
 لتلك النقطة المساهة بعد ان مساهة من النقطة بمصير مساهة
 و بعد مساهة مرة اخرى فاذا النقطة التي في اول نقطة
 المساهة و ارطوب على الخط الواصل بينهما و من المركز فاما
 ان يطاوع عليه قبل ان يطاوع على الخط الواصل من النقطة الفوقانية
 و المركز او بعد ان يطاوع عليه و الاول في الاعلى القول
 بالظفر فيصير البالي فيصير الخط الدائر دور الدائرة
 مساهة لتلك النقطة الفوقانية قبل ان مساهة من
 النقطة فاذا حركت حركته في ذلك البعد العبر المساهة نقطة
 في اول نقطة المساهة لم يلبس اولها و نقطة في اخرها
 نقطة المساهة لم يلبس اخرها و ذلك حلف في هذا
 ان الحركه المستديرة و لا تغاير العبر المساهة مساهة
 الوضوح لكن الحركه المستديرة طاهرة الوجود و لا تغاير
 العبر المساهة مساهة الوجود و ليس هو هذا الرهان
 هذا الشغل المساهة
 في ان لا يمكنه و الحيات محدودة مساهة
 وهذا ظاهر مما تقدم و ذلك انه لما ثبت

الى

ان لا تعداد مساهبه لرم ان يكون الامكنه محدوده والمحيط محدود
 مساهبه والالوهه المحيطة بها اما في طه او علا وذلك لانها
 مساهبه ورطلا نه في المسله المتعده المسله الباليه في ان
 الامكنه والمحيط محدود محدود واحد وذلك لان الحيزه ذهبه
 رها المحيط والمكان ايضا ذهبه رها المحيطة كل
 كان مكانا يصح ان يكون منهي للاساره الحيزه مقصدا
 للمحرك وبالعكس كل مكان حيزه يصح ان يكون مكانا فالمكان
 والحيزه ذهبه رها ان الحيزه واحد محدود ان يدرك الحيزه
 2 ان حيزه ذهبه رها بمحدود وذلك لانها رها الى ذلك الحيزه
 نه اما ان يكون للاساره او لا للاساره والاول باطل لان مساهبه الحيزه
 والمكان المحيطة بها الحيزه كسبها الى سائر الحدود فليس حيزه
 يدرك الحيزه او في حيزه ذهبه رها سائر الحدود فليس الثاني وهو
 ان يكون حيزه ذهبه رها يدرك الحيزه المحيطة بها
 2 ان حيزه المحيطة بها ان يكون حيزه ذهبه رها وذلك لان الحيزه
 الذي انصف يكونه مكانا ومقصدا للمحرك ومنهي للاساره
 الحيزه فاما ان يكون طه او علا والاول محيطة بالآخر الحيزه
 ولا ولا الحيزه في النقص المحيطة والعدم الصفر فليس حيزه
 ان يكون منهي للاساره ومقصدا للمحرك فليس ان يكون
 حيزه المحيطة بها مسطوح عند الامكنه ومنهي به لا شأنا
 ولا ذلك الا الحيزه فادرك حيزه من جهة المسائل ان
 المكان تابع للعالم الحيزه اذ اعرفه فحيزه المسائل فليح
 الى النفس اما حوله والمكان الى الزمان وهو اما الى
 منه النسبه على ان المكان عنه في الاقوال في نصي فناحيه
 الحيزه لا دي كالزمان لما كان اركه وانها من تواجها
 الحيزه والحسابات على ما عرفت واما حوله وكله اوائل
 على الزمان حيزه فالمراد منه النسبه على ما ذكرنا من ان
 الامكنه محدوده بالمحدود الاول الذي هو الزمان ومحدود
 المكان هو الفلك

لا فصي الذي ليس وراه لا طه ولا ملا ولا مكان ولا زمان
 قال الشيخ فلهذا لا يقع تقديره ولا حيزه النفس
 لما في المسائل الباليه في مساهبه على ما في النفس عليها
 عاد الى ما كان حيزه من جهة الصفات فقال ولا لا يقع
 تقديره ولا طه لانه ان لا تقسم النفس يرى هو ان لا يكون
 للنفس اجزاء مختلفه بالطبع والماهيه بل يكون سببا واهدا
 مقصدا كما هو عند الجنس من الاجسام التي طه لانه
 من نفسه وتجزئه بالهيم والاحرا حيزه بالوهم والتقدير
 فهذا النوع من الاجسام متو لا تقسم النفس يرى اما لا تقسم
 الحيزه وهو ان يكون للنفس اجزاء مختلفه بالماهيه مثل الانشاز
 فانه مركب من حيزه وفصل والحيزه فانه مركب من حيزه وفصل
 اذ اعرفه فلهذا لا يقع تقديره بالهيم والوهم فليس حيزه
 لا توصف بالاحرا تقديره كما قلنا في الحيزه ولا بالاحرا
 حيزه كما قلنا في الاقسام في صفاته طاهر وذلك لان كل
 بالان يكون له اجزاء ما كذا من النفس كان حيزه اما من
 لهما تقديره او من اجزاء حيزه وكل ما كان كذا كان
 محيطة الى حيزه وحيزه حيزه فلهذا لا يقع تقديره ولا
 يكون حيزه يدانه فالوجه الباليه ولا لا يقع تقديره
 ولا حيزه والشيخ ولا لا يقع تقديره ولا حيزه
 النفس فلهذا مسلمان الممسكه الاولى في ان الله
 في ليس له نظير مدحانه ان النظر به المبدأ والذات
 ان يكون له مبدأ او لا فلا المبدأ هو المبدأ في بعض
 الالاسات والمعقوفات على ما سبق فلهذا لا يقع تقديره
 ولا مفهوم فلا مبدأ له ولها ثابته فلا المبدأ هو المبدأ
 يكون ولها فان بالان يكون ولها فان يكون بعض
 الالوهه والنفس المعقوفات بالان يكون فلهذا لا يقع تقديره
 ولها فان يكون له مبدأ فان يكون ولها فان يكون

الالوهه لانه الذي هو
 الالوهه

هذا محال بوجاهة ان الوجود بالذات امر سوى لانه نفس
اللا وجود المحمول على الممتنع والمحمول على الممتنع عدم والوجود
عدم ونقص العدم سوت والوجود سوت فلو كان معولا
على كبره فاما ان يكون قول الحس على الواجبه او قول النسخ
على اسي صه وذلك لانه اما ان يكون تلك التبره محالوه
بالضعفه والمما صه اوله يكون فالاول هو قول الحس
على اوله والباقي هو قول النسخ على اسي صه واما
كان فلا بد وان سارل بعضها بعضا في امر وعبار بعضها
عن بعض فامر مما به لا مسار لكان يكون امر او سوا او امر
عدم ما كان كان امر او غير ما لا يكون المعقول الواحد لانه
الامر من واحد وقد مر صا الى هذا خلف وان كان ممكنا
لذاته لزم المحال انصافه وهو لا في ان كل فكر يحتاج
الى موثر فالموثر فيه ان كان ممكنا كان الواحد لانه امر الوجود
لذاته ولا يكون الواحد لانه لا اوله فاما ان كان المور فيه
ولها فاما ان يكون بانه فيه بلا شرط سوى اعسار وقول
الوجود فيكون بانه لا مسار حلا فاما لانه لا سوت ولا
تكون الواحد لانه في الوجود الامر من واحد ولا ان يكون
بانه فيه سوت فيكون الكلام في ذلك الشرط كالقوله
في الممير للا واوله لا سوت بل سوت الى ان يكون المور في
الممير هو وهو الوجود الذي هو سوت ولا يكون الواحد لانه
المور الممكن في الوجود الامر من واحد وهو هو المطلق
الامر الباني ان ذلك الممير له ان كان ممكنا وذلك الواحد
نص في ذلك الواحد للامر الممير وهو الممير ممكن والممتنع
بالممكن ممكن والواحد لانه ممكن لذاته هو
في ان الله ليس له صدمه سانه ان الصدمه
الله في سجنه انما هو على صولح واحد وسما
عانه الخلاء والوجود ليس له صدمه واسم الى ان يكون
له صدمه ليس

فلا السج وكنانه الحبور والذات في سوت له فلا صدمه له
فالسج واحد كلمه وعبار النسخ في محل الممير منه
انه لا يعرفه من اللفاظ الا الممير وانما يحل من الاعداد الا
الواحد اما الاول وذلك لانه لفظ اللفاظ لافعه صا ومركبه
لان اللفظ اما ان يدل حرمه على امر المحي اوله يدل
حرمه على امر المحي والاول هو سوت والباقي هو الممير
فان المركب هو اللفظ الذي يدل حرمه على امر المحي
والممير هو اللفظ الذي لا يدل حرمه على امر المحي
فان كل ما يدل عليه لفظ امر كانه يعرفه مركبه هو في نفسه
مركب ولا سوت من الواحد لانه غير مركب في ذاته فلا سوت مما
يعرفه لفظ مركب فلهذا لانه فلهذا لانه لا يعرفه من اللفاظ
اللفظ لافعه وهو المحي بعونه واحد كلمه واما الثاني
وهو انه لا يعد من الاعداد الا ان يعد وذلك لانه لا اعلم
عن الواحد من الاعداد ان كان في ذاته الامر من واحد
او الواحد في ذاته من واحد وخطبها فلهذا لانه
فالسج واحد واما سوت النسخ في الممير منه
انه واحد واما وصفه بمعنى انه لم يحصل فيه معقول
سوته لا ذاته ولا ضعفه ولا مركبه وهذا الذي نعلم
بغيره في اول هذا الفصل في السج في جوار اللطم
بالوجود والاصول حصار في اللفظه باللفظ واللفظ
المفرد في السج لما سوت في ذاته في الصفات الثلثه
سوت الاربع الصفات للاصافه وهو كونه في صدمه
للا شيا وكونها في ما كونه صدمه للسج وكونها
فيه اصافه سوت وسوت كل السج في له جوار للعدم بالوجود
والاصول معناه انه جوار للعدم في المعدوم ما صادها
وسا قصها وهو الوجود والاصول وانه اساره الى
حال السج في نفسه في جوار للعدم الى الوجود وقوله
جوار لما بالقوة

به والاهمال بها السؤال الثالث انه في الفصل الثاني
 اقتصرت الكلام والنوع من بزيده دانه مع عدم المعول
 الشح بزيده مع عن الامر المشترك من كل المعول
 وهو العريضة وهذا الفصل عدل عن كل الطريق
 وحصر كل واحد من المعولات بالنوع فيما الفرق والموجب
 للبحث به و الفصل ههنا لا يقول اما الاول
 فالحوار عنه ان الصفات السلسلة تلي فيها محدد
 اللات فان كل صفة و ماهية لا بد وان سبقت غيرها كما
 سولنا من الماهيات فالصفات السلسلة لا تكفي شوق
 بفعلها الا على تفعل اللات الواطن التي تسبقت عنها
 تلك المسلويا واما الصفات الاضافية فانه لا تلي فيها
 اللات الواطن بل لا بد فيها من تفعل المضاف والمضاف
 اليه فادر الصفات السلسلة اقدم من الصفات الاضافية
 طبعاً فاسمها البعدى وصفا وهذا المعنى هو الذي
 اوجبه البعدى انصافاً في الظاهر لا في الحقيقة قال
 من قال بمارك لشم ريك والجلال والاكمل والجلال
 اساره الى الصفات السلسلة ولا كرام اساره الى الصفات
 الاضافية واما البعدى فالحوار عنه ان
 الفصل الثاني تنبيه له في دانه فلا حرم تحت بزيده
 عن ان يكون جوهر في دانه بل لا وحده لا يتوق في هذا
 الموضع وكل ما لا يقول بانه في دانه عريضة
 من الاعراض اما توبه في دانه جوهر اما عريضة كمال
 سراج العالم فان بعضهم يفسر الجوهر بانه الموصوف العالم
 نفسه ولا شريك بانه في ذاته موجود قائم بذاته فيكون
 هو هذا المعنى وهو ان يقولون الجوهر هو الموصوف
 لا في موصوع وهذا خبر من الاول والظاهر هو ظاهر
 موصوع فهو انصاف هو هذا التفسير وهو ان يقول
 الجوهر هو الذي لا يتغير في ذاته

الى موصوع وتكون في هذا التفسير انصافاً ههنا
 المعنويات وان كانت صفات لا كمالها فبذلك
 و ههنا موصوع الحروف وبهم الغالب في موصوع الحروف
 الذي في موصوع الحروف في موصوع و هذا الشيء
 قالوا لا بد وان يكون وجوداً راداً على ماهية والبارك
 ليس له وجود راد على ماهية ولا يكون في ههنا وغيره
 سار عنهم فيكون وجوداً راداً على ماهية ولا يتأول
 بالطلاق الجوهر عليه ههنا التفسير انصافاً بالحكمة
 المسئلة من الماهيات في هذا العالم واما كونه في العريضة
 عريضة من الاعراض و كذلك الموصوع في عريضة فانه لم يذهب
 اليه احد من العقلاء علم بان الجوهر واحد البعدى في الفصل
 الثاني واما في هذا فانه واحد الترتيب ذكره ادخل في العقل
 تفعل ان الجوهر لا يوصف باللات فان الجوهر موجود
 لا في موصوع او العالم بذاته على اختلاف الاراء والصفة
 في الموصوع في موصوع القائم بموصوع وبها عاين
 التقائده والساقي من كل طاهر واصحابه لا تنبئ
 على احد من حروف العقول لا حرم لم يجر له وبكل
 في سائر المعولات وفي المعولات العريضة التي فيها مقال
 ولا كلام عليها محال واما البعدى الثالث
 فالحول عنه ان الباري في سبيل الترتيب في دانه
 عريضة من الاعراض فلا يتغير في العريضة الكلية عن
 دانه والاتفاق في موصوع سائر الاعراض من الاعراض
 واما في الصفات فانه لا سبيل ان يكون في دانه
 موصوع فالعريضة من الاعراض لما عرفت انه في موصوع
 بالاعراض الاضافية فلا حرم لا يتغير في العريضة
 المطلقة في صفاته في ظرف الفرق وبالله التوفيق
 في افعاله سائر ونج

الفصل

فتمكن

دات بقصر عنه كل وجود و هو بعينه الموجودات و هو بقدر
 ثباتها لما لا يمتنع في الوجود كونه في ذاته و صفاته اذ لا
 في احواله و يرتبط بها و استلزامها اليه و ذلك انما
 يظهر من ان لا ينفك عنها و هو بها في وجوده الى بطون الخطه
 عليها **الاول** في ان الولد لا يصدر عن الا الولد و الله
 يدعى على هذا و هو ان لا اول — انه لو صدر عن الولد الذي
 من اوله لصدر عنه اوب فيكون الولد مصدر الالف
 و لب و اعرب في مفهوم كونه مصدر الالف بحيث
 كونه مصدر الالف فالمعروف ان لما اراد ان يكون اظهر في
 ذلك الولد او صار من عنه او اظهر ما اظهر للاخر
 خارج فان كان المعروف ان اظهر في الذات كان الولد
 الكبر و اظهر و اراد ان صار من كل ما من اوله في الله
 فيكون الله الولد مصدر الالف و هو يكون الكل فيهما
 كما في الاول في سلسله المحلولات الى الابد و هذا في
 كما و اما ان كان اظهرها في الاول و الاخرها كان الالف
 الولد من كل ما من كل الالف و من قدر ان يدعى
 ان يكون الولد الذي هو و هو في جميعها فعدمتان
 يسمى عليها هذا الالف في الالف فلا بد من ذكرهما في
 الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 امر راد على ان المورود ان لا اثر و هذا عليه و هذا
 انه قد يعقل ان المورود ان لا اثر في الالف في الالف
 ان ذلك المورود هو و هذا المورود هو المورود
 منه غير المتفق عليه فالمورود له امر راد على ان
 المورود ان لا اثر في الالف في الالف في الالف في الالف
 المورود في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 و دفع الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف

هذا السامع والمطهر
القدس

والثاني

هذا السطح هو المظهر الثاني
القسم الاول بعد الفهم الثاني

حقا وهو ان يكون المحلول الاول هو الجسم الذي هو المراد
 جسم الهيولى في الصورة والحجم والبنية والعقل
 ومسح ان يكون المحلول الاول احد الجواهر الثلاثة
 الهيولى في الصورة والحجم والبنية فوجب ان يكون
 هو العنصر اما ان لا يكون ان يكون المحلول الاول
 هو الهيولى فلو كان الاول ان الهيولى هو المفهوم بأكمله
 فيه فانه هيولى هو المفهوم له الخاف فيه ضرورة
 ان المفهوم من هو بالتحقيق فلو كان المحلول الاول
 هو الهيولى لكان المحلول الاول هو ما بالمفهوم له
 الخاف فيه فذلك المفهوم الخاف فيه اما المبدأ الاول فليس
 ان يكون المبدأ الاول طال في محل محققا الى ذلك المبدأ
 هذا فاما ان يكون ذلك المفهوم عن المبدأ الاول فليس
 ذلك المفهوم معلوما هو ما بالمحلول الاول فلا يكون
 المحلول الاول محلول اول في الثاني ان المحلول
 الاول عليه لما بعد و الهيولى فانه للصورة فلو كان المحلول
 الاول هو الهيولى لكان السبب الواحد فاعلاه فاعلاه
 باطل الثالث ان الهيولى مفهومة بالصورة ولو
 كان المحلول الاول هو الهيولى لكان الهيولى مفهومة
 بالهيولى او ما يفهم بالهيولى فاما ان يكون الهيولى مفهوما
 للصورة مفهوما بها فذلك المحلول الاول فليس
 ان السبب الواحد لا يكون مفهوما للسبب ومفهوما في
 الاخرى ان الصورة مفهومة كهيولى في الصورة فانه الهيولى
 فلو كان محققا اليه ضرورة ان الخاف في ضرورة الى
 المبدأ في الصورة مفهومة للهيولى مفهومة به لفهم الخاف
 محله لا ينفصل المفهوم لا بد وان يكون مفهوما
 على المفهوم فلو كان السبب الواحد مفهوما للسبب ومفهوما به
 بكون كونه السبب الواحد مفهوما محققا في واما ما ذكر في الصورة
 فليس الهيولى مفهومة

2 واما اما الصورة فاما هي مفهومة في واما اما الصورة فاما هي
 فاما هي مفهومة 2 واما اما الهيولى في الصورة فاما هي
 هي الهيولى فاما هي مفهومة في الصورة فاما هي مفهومة
 للهيولى 2 وانه و الهيولى مفهومة للصورة 2 فلو كان فيه
 ولا يكون السبب الواحد مفهوما ومفهوما كلاً و فافهمه فان
 السبب الواحد هو مفهوما ومفهوما واما ان لا يكون ان يكون
 المحلول الاول هو الصورة وفكر في الصورة في الحالة 2
 محل متقوم بها فالصورة محتاج في وجودها الى الهيولى
 والمحتاج وجوده الى السبب محتاج في وجوده الى السبب
 السبب لان المفهوم به حرر الموحدة فالمحتاج الى السبب في
 محتاج اليه بطله فالصورة محتاج في جعلها الى الهيولى
 فلو كان المحلول الاول هو الصورة لكان يابرها فاما لو كان
 ممثلاً في الهيولى فلو كان الهيولى لها حيز او صلبا فلا يكون
 الصادر الاول اولاً هي واما ان لا يكون المحلول
 الاول هو الجسم وذلك لان الجسم هو المركب من الصورة
 و الهيولى فلو كان المحلول الاول هو الجسم لصدر عن المبدأ
 الاول الثمر و لا بد من صباه و لا بد في و هيها و فليس
 يد على ان المحلول الاول لا يكون ان يكون هيولى او صورة
 او صباه ذلك انه قد ثبت وجود المحرك اصل الصورة
 و العقول بالظهور المشهور 2 واما اما لو كان المحلول
 الاول اظهرك الاشياء البلية في السبب في ذلك المحلول
 الما ان كان لا يشد ويحلل الا حيز و انه لا يشد الاول
 واما ان لا يكون المحلول الاول هيولى فليس ذلك لان
 البنية هو الذي يحتاج في فعله الى الخشيم و الماء
 فلو كان المحلول الاول هو البنية و المحلول عليه لما بعد
 وموثر فيها لكان يابرها البنية فاما لو كان ط الجسم
 و الماء فافهم الخ 2 واما اما الهيولى فاما هي
 المحلول الواحد الاول مطلقا و لا بد اولاً

موجودة

نفسية

الاول

مجلس

[illegible]

من هذا العالم من القوى والافعال لا شئ بالمادة لان
 من هو عاقل الاول الذي وجوده عند الخلق
 عاقل وبالآخر من الجوهر حساي المسألة 213
 المتغيرات في الوجود لما مر به المسائل التي قد مرها عالم
 منها على سبيل التخصيص والربحان ان يكون المبدأ الاول
 الواحد من جميع الحيات المبررة من حركته وهو الذي كانت
 يكون مصدرا لعقل واحد وهو العقل الاول وذلك العقل
 الاول المبدأ الاول يكون عليه لعقل اخر وذلك وهو العقل
 الاقصى المثبتة في حركته بالعقل الاول والعقل الثاني
 يكون عليه لعقل اخر وذلك وهو العقل الثالث المسمى
 حركته بالعقل الثاني والعقل الثالث يكون عليه لعقل
 اخر وذلك وهو العقل الرابع المسمى حركته بالعقل
 الثالث والعقل الرابع يكون عليه لعقل اخر وذلك وهو
 العقل الخامس المسمى حركته بالعقل الرابع والعقل
 الخامس يكون عليه لعقل اخر وذلك وهو العقل السادس
 المسمى حركته بالعقل الخامس والعقل السادس يكون
 عليه لعقل اخر وذلك وهو العقل السابع المسمى حركته
 بالعقل السادس والعقل السابع يكون عليه لعقل اخر
 وذلك وهو العقل الثامن المسمى حركته بالعقل السابع
 التاسع وعنده منقطع الافلاك والعقل العاشر يكون
 عليه مبدأ ليهو في عالم الكون والفساد وهو العقل الثاني
 الصالح المبدى لعالم الكون والفساد وعنده منقطع العقول
 فادراك في العالم الكون كحركة الشمس في عظمه
 كمن الذي هو كمن الشمس

للعقل

ثم كمن المبرر ثم كمن المسمى كمن في طريق كمن النوازل
 ثم العقل الاقصى الذي هو راء لاطلا ولا ملاء وانما عرف
 هذا الرئيس بغير انما كمن هذه النوازل بعضها بعضا
 فعرف ان المسمى هو النفس الثاني حركته او رويها
 بغير حركه الاخر من غير حركه المسمى بغير حركه الاخر
 حركه الاخر والا لما حرك بغير حركه وبها يكون المسمى
 من العقول والافلاك والله الوافق المسألة 214
 في كنه صدور العقل من الثاني فيقول عليه كنه
 ما عليه الما بعضا من الحقائق المختار في حركتها
 من غير ان يثبت ولا غير به بربانته انه كنه وذلك
 وادانه مسمى في جميع حركاته فلا يكون فيه ولا لا يكون
 ان يوجد في الموجود من حركته ولا ان يثبت ولا على
 والا لكان في كنه حركته وجودها وهو محال كون
 عالما بالظواهر الحقائق المختار في حركته فادراكه
 لا حلق المختار فيكون الموجود موجودا عن حركته
 فياخذ من حركته في المسألة 215 فيقول عليه
 كنه المبدأ الثاني الذي هو رها ان كل المبدأ الموجود
 اما منه او بما دانه منه واما ما كان في المبدأ منه
 في سلسلة الخاص والافعال الله فالحقيقة كل الموجود
 فانه منه مبدء الله وهذا المسألة قد مرها
 فيما تقدم وهذا التاكيد هو ما على سبيل التاكيد في
 المسائل الواضحة فاعلم ان النفس في حركه الى اول
 الحديث لتسجل بالنفس اما قوله دار بغير حركه
 كل وجود فيقول شاره الى هذه المسألة الاخرى
 وقد فترناها لافره واما قوله وبها عن الموجود
 بغير مبدء محدود فاعلم ان لما اصاف الله في
 كل وجود بقوله دار بغير حركه كل وجود فيقول
 سبحانه مصدر لكل المبدأ فان ذلك

تبارك

بوحدة الكثرة في ذاته بل يتردد معدر محدود فالاول نسبة على
 وهو ليس ساد كل الممكنات في الحقيقة الله به والناي نسبة على السماع
 اسند الكثرة الله في الطاهر وجميعها نسبة على الاول لا ينافي
 الناي والناي لا ينافي الاول فالاول ليس ساد صفي على والناي
 اسناد طاهر في مشهور في مال الاول ليس ساد الا انما الى كماله من
 فعل الان في نوسا ط كثره الله والى فعله الف الف سنة من
 مع سحر عرسها ان في والاسماع بارز عجزها اسان مشا
 الناي اصاحه هذه الا ان الى صايرها الطاهر الملا في لها في
 الوجود فان يتردد في ساد لا ينافي للاخر قال السمع
 ليس في طماع الكثرة ان يتردد عنه معا ولا في قوة الحس ان يكون
 عنه مدعا اليه بل لا ادعي السمع صايرها في الوجود
 لا يتردد عنه بل يتردد معدر محدود لا شتم اذ قد هما بها من
 الاول قوله ليس في طماع الكثرة ان يتردد عنه معا ويتردد
 ماد كرا و ذلك يصح ان يكون الصاير عنه موجودا وادفع
 ذلك الواحد لحد على الوجود الذي لخصاه فيكون الموقوف مرتبة
 بتردد معدر محدود الناي قوله ولا في قوة الحس ان يكون
 مدعا و ذلك طاهر اصايرها في راي الفصل الثالث انه لا يتردد فعل
 الا اذ اعاد ان كان كذلك لزم ان لا يكون الصاير الاول في المبدأ الاول
 حسا بل يكون عقلا ثم يولد طبع الحس فيكون الموقوف ان مرتبة
 في الوجود بتردد معدر محدود قال السمع كل ممكن وحيث الوجود
 بوضوحه ممكن في حد في نفس ووجوده النفس في اعلم
 انه لما في الشئ ان الواحد لا يتردد عنه الا الواحد او مع ذلك
 الواحد يتردد عن الواحد الاول في انما او مع ذلك ان لا يتردد عن واحد
 الواحد اما في علم الحس لا في العلم فيه فاسار الى ابطاله
 ويتردد حتم في حلاله ليس باعبارها يصح ليس ساد المعلوم
 الى المعلوم الاول في حال كل ممكن وحيث الوجود بوضوحه ممكن
 في حد في نفس ووجوده في المبدأ الاول في وجود الوجود مبدأ
 ليس في المبدأ في ذاته في انما في الوجود

لقد

هذا الحد فالتسبح وخصر عنه وهو
 روحانية لا مكانية ولا زمانية النفس في لباس
 السبح انه لا يحد ان يتردد عنه الحس مدعا وقدر
 وما يتردد ان يحد لا يتردد فعل الا انما في الاحكام
 ان يتردد منها الى ان الاحكام الاول لا يحد ان يتردد
 وكذا ساد و زمانيا بل لا يتردد ان يكون عقلا محصيا
 لا د زمانيا ولا زمانيا قال السمع صايرها في
 الموقوف على الله عن النفس والاسماع اذ النفس في لباس
 السمع وقران المرتبة الاولى في الموقوف في الموقوف
 ان في سحر صايرها في حال صايرها في الموقوف
 مما سلم بتردد المبدأ وخصر الحس في قوله تعالى
 عن القوة والاسماع في راي الاول في الوجود
 والاسماع انما يكون في الماديات لا يكون في دكان
 ترعاير الماداة عن القوة والاسماع قال السمع
 على لها فاسر في طاعها في الان النفس في لباس
 الصاير الاول في المبدأ الاول في قوله في نفسه صدور عنه
 فاسار الى ما في المبدأ الواحد عن علمه في اعلم
 الماهيات في النظام والكمال هو الموقوف لخصها باعده في حال
 على لها فاسر في طاعها في الان قال السمع
 سالة فاسر في طاعها في الان قال السمع
 العمل الاول في المبدأ الاول في قوله في نفسه صدور العبد
 في بعض فاسار الى ما في المبدأ الاول في قوله في نفسه صدور العبد
 لمبدأ الاول في المبدأ الاول في قوله في نفسه صدور العبد
 الاول في المبدأ الاول في قوله في نفسه صدور العبد
 فاسر في طاعها في الان في قوله في نفسه صدور العبد

فالتسبح

السبح في الطاهر

ارد مطلقا لادبها بما يصلح دلتلا عليها على
 اقامه الريهان اما الاسكال فارد حيا بالاسدله واما الاول
 فارد حيا بالاسساره واما الصور فارد حيا لمراتبها عن الصداق
 وامنها من النعم والفناء وهذا الاحر لا يصلح دلتلا على
 الدعوى الاحرى وعلى الدعوى البلية كلها وهذا من عسر
 البصيرة التي ذكرناها من ان الطيف القاطن او حروا فصي
 ماله وسر ملكي معدل النهار والروح وملكها
 والنعمة البقية اعلم انه لا بد في تعريف ملكي الحديث
 والروح من تعريف مفرد منها تعريف للحد والنها والروح
 فهو لا سأل ان لا يكون محركا في محله مسانده وهذا
 المحرك في قسمه بالقسمه الاولى الى قسمين حركة مسرودة وحركة
 معرسة والحركة المشروعه هي التي في المشرق الى المغرب والحركة
 المعرسة هي التي في المغرب الى المشرق وهي حركة العقل الاعلى
 فانه يحرك بما فيه من الاقلام في المشرق الى المغرب كل يوم ليلة
 ووزنه ثمانية بالبريت على محور يات في طين يات من ارض
 القطر وهو القطب السماوي طاهر كالي باحده الشمال
 حفي على ساكني باحده الجنوب والقطب الاخر وهو القطب الجنوبي
 طاهر كالي باحده الجنوب حفي على ساكني باحده الشمال
 ومسطبه هذه الكرم وهي الدائرة العظمى التي بعدها عن
 القطبين من جميع الجهات بعد وادى الى ارضها معدل النهار
 لار السمرات انتهت كركها الخاصة بها الى عواراتها
 اعدل البلاد والنار في جميع نواحي الارض لا يهاج يدور
 على خط الاسوا وهو الخط المماري لمعدل النهار وهو
 ماطع للارض على نصفين متساويين فيكون منه طروعا
 في كل باحده نواحي الارض على سبعة حفا بها فيها وهذا
 العقل سمي ملك معدل النهار وكل الاسوا ارد على خط
 دائره معدل النهار والاسوا حيد وهو القسم الاول من الحركات
 وهي الحركة السريعة والباطنة ومعدل

حركة

النهار واما القسم الثاني وهو الحركة الخفية والاصيلة في الحركة
 الباطنة وهو حركة العقل الباطن فانه يحرك بما يصيبه من
 السائر من المعر الى المشرق في كل ما به سنة حرج واطل
 وعلى راي المناجر في كل سنة وسنة حرج واطل وهذا
 العقل كما انه يحرك الى حلا وحركة الحركي الاولى ايضا يحرك لاطل
 مواراتها بل يحرك بالاعمال على وطين يات من عرق في الحركة
 الاولى ومحور يات من عرق حورها بل يات عنه مفاطع له عند مركز
 العالم على رايه حاده ومنقطعه في الحركة وهي الدائرة
 الدخيلة التي بعدها عن وطينها بعد وادى الى ارضها معدل النهار
 بل يفاطعها على بطونها بل يات من ارضها معدل النهار
 الدسعي والحر في طه الاعدل الحرجي لار السمرات انتهت
 الى مواراة النوبة الاولى وهي طه الاعدل الدسعي اعدل الليل
 والنار واسفل الرمان السبا الى الريح وادى الى
 مواراة النوبة الثانية وهو الاعدل الحرجي اعدل النهار
 ارض واسفل الرمان الصبي الى الجرف وهذا الدائرة
 مسطحة الروح لايها يمر باواسط الروح وسمي ارضها دائره
 الروح او على حدة الدائرة الروح وهذا العقل الذي على
 محيط دائرة الروح سمي ملك الروح ارضه على محيط مسطحة الروح
 وسمي ارضها وكذا النجوم لا تحرا في معدل النهار واعطاه
 عنه وانما عرفت هذه الحركة الباطنة كركه النواحي هذا القسم
 الحركة واطرها تحركه الشمس فابها تحرك على هذه الدائرة فكل
 الروح من المعر الى المشرق في كل سنة دوره باحده بل السنة
 لست الامن دورتها وادى عرفت هذا فليدع الى البصر
 فيقول السج من عدم انه سبحانه ابد على افلاكا
 وكواكب اسفل الى طاله باليه فقال واصا من ميله من ملك
 معدل النهار وكل الروح والحكمة وهذا الاعدل البلية
 طرعه من ارض الله وادى الى ارضها وادى الى
 وادى الى ارضه بربطه اطياف الملائكة ملك معدل النهار
 والروح

ان يخرجها عن الارض على الوجه الذي يشاء لا ابداع نفسها
 ودانها قال السبي ولو كان ساطعا في دور الجمع لما احل
 الاوقات الفاعل ليسو المحل والساب الفاعل السبي
 لما سب الامم النبيلة التي قد صارت جميع الى ما اشار اليه الكتاب
 في قوله وخلصنا السما والارض من مشيها ما ظلال ارضي الارض
 كفروا واسعدنا من افعالها وما في ظلالها من الخلق
 والمصلحة فابتدأ في ما فعل على الوجه الذي ابداه اسماها
 فبدأ بالاولا في افعالها ولو كانت في الوجود اطلاقا دور الكوكب
 لما امكن ان يحقق الكون والف في المحاور والساب في حيزها
 الى ما كان في الكون والفساد والمحاور والساب لا يمكن الا في
 تاتي النار وذلك وجوه الاول في ان تكون المكنة المحل
 والساب لا يمكن الا في المحل الذي في ارضها المكنة في المحل
 الموحدة للسو والساب في ارضها ان يكون حركتها بآثاره او حركتها
 بآثاره والاولا في افعالها في ارضها في المحل وفضلها
 فاسمها ان يكون موحدا لها وموثر افعالها والاولا في
 المحل الموحدة الخلق الفاعل للشو والساب في المحل
 السبي لا النار في ارضها في المحل في المحل في الشو والساب
 في المحل في الشو لا يمكن الا في طه التراب الثاني ان يكون
 بآثاره يابته والروية في المحل في الشو والساب في
 الخوة والسو والساب في ارضها في الشو والساب لا يمكن الا في
 حصوله في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 السبي في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 الفهم في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 ولا حواء في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 بعض النوازل في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 عنها كلها السبي في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 مع هذه المكنة للسو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 او صلا في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب

حصوله

بطل

السبي باسمها في هذه هي الوضوء الدالة على ان الكون والفساد
 والسو والساب لا يمكن حصولها الا باسم السبي وهي
 التي في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 الاوقات الفاعل ليسو المحل والساب الفاعل السبي
 مع هذه المكنة للسو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 واحدا في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 ما في هذه المكنة السبي في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 الخاصة بها وذلك بان يكون السبي في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 المحل في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 الشو السبي في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 حركه الفاعل في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 لا يكونها وفعالها عن الا في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 هذه في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 الاسان يدونها ولا يحصل منها الا في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 حركه الاولان وهو الذي في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 احدا في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 لا في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 لما في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 ولو كان في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 والف في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 بكنها في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 عا في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 واعدها في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 المحل في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 هذا ان الله في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 والذي في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 وهو ما في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب

الفساد

نه

وهو ما في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب في ارضها في الشو والساب
 حركه

الى الاقلام الصبي يرد ان الهواء حله لغيرها حتى مسامحه
 الروس عابه فيها . لتواتر الامتحان في ثم الصبح بحمد
 تلك والنايات في الموضع المسعد لغيرها حتى يحصل
 الصبح التام والمناقع المعلقة بها لم لو امت السمن
 على طالها بعد المصالح ولما حصل في جميع ادوارها الا
 دوره فاطم قادر لا بد وان عمل السمن الى طاله لغيره
 فعمل الى لا عبد الحرجي ثم عمل الى القطر الى ان تلت
 منها في حركتها وفي بعض الاقلام التي تولى فعمل الرار حتى
 من الى طاله الموضوعة الى طاله لغيره في العابه في الروك
 وفتح بسم الله وقد تمت الثلث دورها وكصل الفصل
 الاربعه الشتاء والربيع والصيف والخريف التالى في ثمان
 مفعه هذه الفصول طواه لا شاك في احصائها كل فصل
 من هذه الفصول يورع في الصواله والمناقع ما لا يوجد
 اصلا في سائر الفصول صلا كما يحضر في فصل الربيع بالبقول
 والفتا والورد ما لا يوجد في غيره من الفصول وهكذا كل
 فصل وله صوره من الحركه والمناقع على ما هو المساهد المحسوس
 ولولا اختلاف هذه الفصول وكون الحركه على هذه الفصول
 داما لا يكرار كصل الا مفعه من هذه المناقع التي تخص
 بها احد الفصول فعمل بانه لو لم يكن القليل الما يكرار من ذلك
 اليها لا سوي الفصول وسائر احوال البوار والاطوار
 وفتح جميع الكور الفساد وكتل مصالح الحركه والسائر الى
 هذا اسرار الكبار التي هي حسد قال او يبر الدبر كبروا ان السمن
 والارسل كما سار بها فمقتناصها فالربول يشاره الى انطمار
 فلك الربيع على معدل الكبار والعقول يشاره الى اطرار
 سائر احوالها غير ان حركتها في الحركه في كنهه الموسع
 بالمضنون به على غير اهلها قال السمن فساكن
 كبر اقوه غير مساهبه وصوره لا يفي اعطى الوعود من افعه
 السمن في طاهر السمن انه

مبطل

سبحه ابدع عمقا واطلا كما وسريرا ولا ان مثله كصل الفصل
 وسبيل المصالح والمناقع وقرى في كل واحد من الاقلام الله
 من المناقع والحكم وانه منو الحسن الحمار الله لا يمكن نظام العالم
 الا على هذه الوضاعفه بام توجه من سبيل الله وسبيله
 فكله عوله في كل كبر اقوه غير مساهبه وصوره لا يفي
 في اعطى الوعود من افعه في كبر اقوه غير مساهبه وصوره لا يفي
 حسب ابدع هذه المديعات العبر المساهبه في الفعول
 والحركه وقرى في عابه ورحمه حيث ابقته اعطى
 الوعود من افعه وما احسن هذه سبحا واليوس بها ومنزل
 هذه الفصل الحقه الشرح في مواليد كبره بقوله فسلي
 المدير بالحكمه الناله والقوه العبر المساهبه وقد كتب
 حاله في فصله في شرح الدبر من صا فعبا وقايله كل كبر
 الدبر عبا في الفصل والاطوار والرباطات في العظام الكبار
 والصغار والاطوار والاعسبه والحلور ومناقع الربا
 الى هذه الدبر في الكور بفصل الاصابه وصوره لا يفي
 للفصول والبط واخلاف اوصافها بها تبايع لما استوعب
 كلامه اعقبه بقوله ليس سلك طلق الحسوان ان يعرف احسان
 طلق الحسوان في طلق الحسوان في بالله التوفيق قال السمن
 وكان في مساعده وصوره لا يفي معا وان يوطد الا مفعه والافه
 فادعيت الهوى الاولى في كبر اقوه غير مساهبه في الفعول
 طالك كبر اقوه غير مساهبه في الفعول السمن
 لما استوعب السمن كلامه في الفصول والاطوار وهو المبره الاولى
 والناسه لهدى في كبره الناله وهي العناصير وعالم الكور والفتا
 وهما ما يركب بعد ما قاله في كبره على التفسير الجدا
 في ان وجوده لا سبي في مساعده معا به ان طرا وصوره معا
 فهو مساهبه للربا الذي ذكرناه فيما تقدم على سبيل لا يفي
 وطره لا يور مساهبه لا يكون في كبر اقوه غير مساهبه وصوره لا يفي
 وجوده لا سبي في مساعده معا به ان طرا وصوره معا

في كبر اقوه غير مساهبه وصوره لا يفي

منها الباري وح والوطن والنعيم ما بها لا تقبل الانقسام وهذا
لما ان يكون حيا او حساسا او لاحساسا ولا حساسا ولا اوليا نظر
وذلك لانه لو كان حيا او حساسا لكان منقسم لا انقسام
فيه الحية لا الى اوليا على معنى الحية المعنى ولو كان منقسم لكان
الحيا انصلا لا منقسم لا انقسام الحيا انقسام حله ولا شيء للعقل
بغير صورته في العاقل وكل معقول منقسم بانقسام عاقله ولا شيء للعقل
المقسم بعمل معقول غير منقسم للوجود معقول المعقولات
المقسمه وغير المنقسمه كالباري والوطن والنعيم وليس
حسنة ولا حسنة في ذاته النفس الناطقة التي شأها لا
المخرج اكلنا في النفس في مستشبه النفس الناطقة
نفسه نفسا ناطقة السيرة في ان شأها وفعالها واطارها الخ
بها هو النطق ولا كذا سميت نفسا ناطقة وليس معنى تقسيم
نفسا ناطقة انها مبدأ النطق فقط بل جعل هذا اللفظ
لقنا لانها ود الا على هذه الحاصلة اذ اعرف فليخرج
الى التفسير ولما قوله وطرفه ثلاث ارجح النفس ناطقة فالله
فيه ما ذكرنا من ان النفس الناطقة واما قوله ان ركبها بالعلم
والعمل فقد شانه هو هي واما العقل فاعلم ان ثلاث ان له
قوتان قوة عاملة وقوة عاقله فالقوة العامة هي التي بها يستعمل
النفس ثلاث منه بصور الامور والصدوق بالحقائق الباطنية
والعلمية على قدر الطاقة الثلاثية واما القوة العاقله فهي التي
بها تكسب النفس الملك الناطقة على الافعال الفاصلة والاطلاق والمخرج
مفعوله ان ركبها بالعلم والعلم معناه ان ركبها عن الحياء والعلم
بالعلم وعن الرد ان الخلقية والعلمية بالسياسة الملك الناطقة
للفصائل وهذا اللفظ لانه الشئ من الكفاية التي في قوله
اولي ركبها فاد اصيل للنفس هذه المربية فقد شانه
بها هو ان ركبها العقل لخصه بالعلم والارادة فانه لها واسار
الرد ان الحساسة عنها قال الله ان العقل منزه عن
الاصول ومشاكلها الشيخ القدر السيرة في المراتب منه
انه اذا اعد له من ركبها

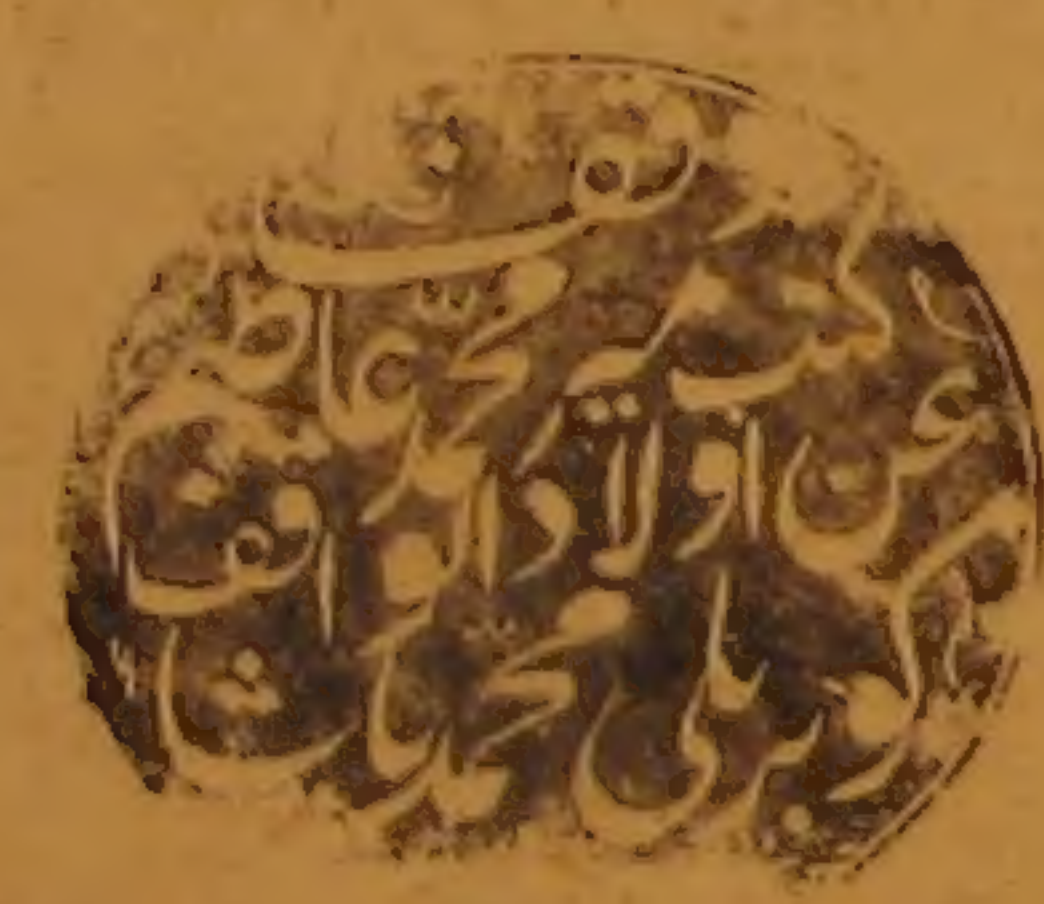
الاعمال التي بسجدة النور الثلاث في سبعة الاصل
والمناقيات فكون ربه في عاقله الصحة والامه والحسن والصفاء
بجسم شاكل السبع لانه اي السبع السبع لانه حسنة
وصفاة وبلغانه وهو المراتب لانه اعد له من ركبها
وساطرها السبع القدر جعل العقل المراج على اعد له العقل
ومشاكله السبع السيرة قال الله في قوله ومارف صوته
مشاكلها العقل الاول العقل في المراتب منه لانه افرق
نفس الباري والنفس في ركبها على ما سيجي لا سيجي لانه
بالاحكام والجناسات فمشاكل العقل الاول وهي العقول اربعا
ذكر في الاول المشابهة في الثاني المشاكلة لانه في الاول المشابهة
سواء من العقول البسالة في الاصول الخارجية وهي العلم
وذلك في الشرف وذلك من قبل المشابهة لانه من قبل المشاكلة
قال الشيخ ربا ور ربا دنا انك نوع وكل يصلي
ويصنع وعلمك العقل واما العقل الاول فيكون
والعقلية والسيرة عن العقل واما العقلية والسيرة
انك في ذلك ومبدأه واوله وله من النفس لما في السيرة
ان بها عقولها واولها فكل واحد منها موبر ووحيد قال ولا تقنن
انها المبكر ان سببا ما ذكرنا من العقول الاول والآخر في
مطلد وندام اوله يصلي ويصام كما ذكره الله في قوله
فان الحكم لم يخرجه انه محتاج في صفاته فانصر عن المبدأ الاول
سيرة في سلسلة المبدأ الى الحاجة اليه لانه يحتاج اليها
احكاما اليه لا المحتاج الى المحتاج الى السيرة التي احكاما الى
ذلك السيرة في الاول كبحاج اليه في قوله فقط لانه يلزم
وهو دانه فقط واما الباري فهو محتاج اليه في قوله
اد الموقوف على الموقوف على السيرة في قوله ذلك السيرة واما
في قوله علته عنه فالاول كبحاج في عاقله اليه في قوله
مطلد والناهي في ركبها والناهي في ركبها

والثالث

كلما كان التوحيده كذا كذا حسا الله فاذن الملك
 ونور مع المبدأ الأول بطله وبراغ واه بصلي وبعاصم وعلية
 اذ صول المبدأ الأول وهذه الذي ذكرناه وقرناه اشار الشيخ
 الكبار في قوله انما انجب وانا انجب وانا اراد به
 الشيخ ههنا بقران قوله لا نصريح مقالته ففعله ربا
 ورربا دسا انما بروع وكل بصلي وبعاصم وعلية العول
 واما المبدأ الأول فلما قرر الشيخ هذه وهو انه لا مطلب
 ولا مقصد بطله وبراغ اوله بصلي وبعاصم الارباب
 ومنه المبدأ في احد في التوحيده على سبيل الله
 والعينه في فعال اسالك التوفيق والعصه والتقية
 الغفلة وافاصه الهداية وكسبه الشبهة فقررتنا في
 تضاده وسافصه فقررت التوفيق والهداية بالعقله والغباء
 وافاصه الهداية بابر السيرة وسال عنه فتح وتقديش
 افاصه النافع وارا له الضار المما فصرح قال انما في
 ذلك ومثله وهذا عوده منه الى الكلام الاول اعطاه يقول
 اسال منكر بار الارباب ومنه الانبياء فانه لا فرق الا
 اراد القول انما يحسن عن ملك المنقول واما الذكر
 كلنا بار ومنقول ومنكر كماله مطلق واما قول فهدى ما
 حصرت في شرح هذه الحطه بغير الله وحسن توفيقه على
 سبيل الاحصار وارجو ان لا يطابق فيه محال والحمد لله
 الذي هدىنا لهذا وطريق الهدى لولا ارهنا بالله ما احدث
 هذه المنان وعبد لك هذه المقاصد بين ايها المسكين
 وظهرت هذه القواسم وازطر بعين البصيرة المبرحة الخ
 وطالعت الرصم ما احل حكمه واعطى رحمه كلف ابتداء
 في الاداع في الاشرو والاسرو بارك الى الاخضر والاحين
 وفي الاضلال من الاحمر والاحمر صاعدا الى الاشرف
 فالاشرو فاسد في عالم الاداع فادع عفو لا في الامام
 عالم الكون والفساد

ط
مفوسا

بارك الى عالم الخلو والاحد مخلوقا دام سائما حمونا ثانيا
 وهانار المرسار بها اللسان لشار السها الكفا لاه
 في قوله الاله الخلو والامر سائر للبدن العالم بالامر
 لشاره الى عالم الاداع والمخلو لشاره الى عالم الاحد
 في كل كتب وافوه غير صاهبه وجود لا سعي اعطى
 الوحد من باقده ولتخيم هذه الملاحظة الطيه باختره الشيخ
 هذه الحطه فيقول ربا ورربا دسا انما بروع وكل
 بصلي وبعاصم وعلية العول واما المبدأ الأول لشاره التوفيق
 والعصه والسيرة عن العقله وافاصه الهداية وكسبه
 السيرة انما في ذلك ومثله وهو في كلنا بار ومنكر
 والحمد لله والاولى



۲۷۹۱

